

سورة الاسراء

٨٥٩

ليس متروكاً ، فيجب أن يقف عند حدّ النصرة لا يتجاوزها : لأنه إن تجاوزها بقتل غير القاتل ، فسوف يُقتل هو الآخر قصاصاً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مَّشْهُودٌ ۝٣٤﴾

وهذا أيضاً يقول الحق سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا .. ٣٤ ﴾ [الاسراء]

ولم يقل : ولا تأكلوا مال اليتيم ليصذرنا من مجرد الاقتراب ، أو التفكير في التعدّي عليه ؛ لأن اليثم مظهر من مظاهر الضعف لا يصح أن تجترىء عليه .

و (اليتيم) هو مَنْ مات أبوه وهو لم يبلغ مبلغ الرجال وهو سنّ الرشد ، وما دام قد فقد أباه ولم يعد له حاضن يرعاه ، فسوف يضجر ويتألم ساعة أن يرى غيره من الأولاد له أب يحنو عليه ، وسوف يحقد على القدر الذي حرّمه من أبيه .

فيريد الحق سبحانه وتعالى أولاً أن يستل من قلب اليتيم وفكره هذه المشاعر ؛ لذلك يوصي المجتمع به ليظهر أنه وإن فقد أباه فالمؤمنون جميعاً له آباء ، وفي حُرّمهم وعطفهم عوّض له عن وفاة والده .

(١) حتى يبلغ أهده : أي يبلغ السن التي تهت فيها أعشاقه وتطوى [القاسوس القويم ٧٤٧/١] قال الزجاج : بلوغه أهده أن يؤتس منه الرشد مع أن يكون بالناً . وقال بعضهم : حتى يبلغ ثمانى عشرة سنة . قال أبو إسحاق : لست أعرف ما وجه ذلك : لأنه إن أمرك قبل ثمانى عشرة سنة وقد أوتس منه الرشد فطلب دفع ماله إليه وجب له ذلك . [لسان العرب - مادة : عهد] .

وكذلك حينما يرى الإنسان أن اليتيم مكرم في مجتمع إيماني يكفله ويرعاه ، ويعتبره كل فرد فيه ابناً من أبنائه ، يطمئن قلبه ولا تُفزعُه أحداث الحياة في نفسه ، ولا يقلق إن قُدِّرَ له أن ييتم أولاده ، فسوف يجدون مثل هذه الرعاية ، ومثل هذا الحنان من المجتمع الإيماني .

إذن : إن وجد اليتيم في المجتمع عَوْساً من أبيه عَطفاً وحناناً ورعاية يرضى بما قُدِّرَ له ، ولا يثأب على قدر الله ، وكذلك تطمئن النفس البشرية إن قُتِرَ عليها اليتيم في أولادها .

ثم يقول تعالى : ﴿إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (٣٤) [الإسراء]

أي : لا تنتهز يَتَم اليتيم ، وأنه ما يزال صغيراً ضعيف الجانب ، فتطمع في ماله ، وتأخذه دون وجه حق .

وقوله : ﴿إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (٣٤) [الإسراء] استثناء من الحكم السابق ﴿وَلَا تُقْرَبُوا ...﴾ يبيح لنا أن نقرب مال اليتيم ، ولكن بالتّي هي أحسن .

و ﴿أَحْسَنُ﴾ أفعل تفضيل تدل على الزيادة في الإحسان ، فكان لدينا صفتين معدوحتين : حسنة وأحسن ، وكان المعنى : لا تقربوا مال اليتيم بالطريقة الحسنة فحسب ، بل بالطريقة الأحسن . فما الطريقة الحسنة ؟ وما الطريقة الأحسن ؟

الطريقة الحسنة : أنك حين تقرب مال اليتيم لا تُبدده ولا تتعدي عليه . لكن الأحسن : أن تُتَمي له هذا المال وتُكَمِّره وتحفظه له ، إلى أن يكون آمناً للتصرف فيه .

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

٨٥٢١

لذلك فالحق سبحانه حينما تكلم عن هذه المسألة قل :
﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا .. (٥)﴾ [النساء]

ولم يقل : وارزقوهم منها ؛ لان الرزق منها يُنْقَصُها ، لكن معنى :
﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا .. (٥)﴾ [النساء] أى : من ريعها وربحها ، وليس من رأس المال .

والأ لو تصورنا أن أحد الأوصياء على الأيتام عنده مال ليتيم ،
وأخذ ينفق عليه من هذا المال ، ويُخرج منه الزكاة وخلافه ، فسوف
ينتهى هذا المال ويبلغ اليتيم مبلغ الرشد فلا يجد من ماله شيئا
يُعْتَدُّ به .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول : حَقَّقُوا الْحَسَنَ أَوَّلًا
بالمحافظة على مال اليتيم ، ثم قَدِّمُوا الْأَحْسَنَ بِتَنْمِيَّتِهِ لَهُ وَزِيَادَتِهِ
زيادة تتسع لنفقات حياته . والأ فسوف يشبَّ الصغير ، وليس أمامه
من ماله شيء .

والحق سبحانه وتعالى يزيد ألا يحرم اليتيم من خبرة أصحاب
الخبرة والصلاحية الاقتصادية وإدارة الأموال ، فقد يكون من هؤلاء
مَنْ ليس لديه مال يعمل فيه ، فليعمل فى مال اليتيم ويديره له
ويُنَمِّيهِ ، وليأكل منه بالمعروف ، وإنَّ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ عَنْهُ ؛ لانه
لا يحل له ، يقول تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا
فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ .. (٦)﴾ [النساء]

لان الإنسان إذا كان عنده خبرة فى إدارة الأموال ولديه الصلاحية
فلا تُعْطَلُ هذه الخبرة ، ولا نَحْرَمُ منها اليتيم ، وهكذا نوفر نفقة

صاحب الخبرة الذي لا يجد مالا ، ونفقة اليتيم الذي لا يستطيع إدارة أمواله ، وبذلك يتم التكامل في المجتمع الإيماني .

ثم يقول تعالى : ﴿ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ .. ﴾ (٢١) [الإسراء]

أي : حتى يكبر ويبلغ مبلغ الرجال ، ولكن هل هذه الصفة كافية لكي نُعطى لليتيم ماله وقد بلغ سنَّ الرُّشد والتكليف ؟

في الحقيقة أن هذه الصفة غير كافية لنُسلم له ماله يتصرف فيه بمعرفته ؛ لأنه قد يكون مع كِبَرِ سنِّه سفيهاً لا يُحسن التصرف ، فلا يجوز أن نترك له المال ليُبذِّره ، بدليل قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ .. ﴾ (٢٦) [النساء]

وقال في آية أخرى : ﴿ وَلَا تَزُولُوا أَمْوَالَكُمْ .. ﴾ (٥) [النساء]

ولم يقل : أموالهم ، لأن السفيه ليس له مال ، وليس له ملكية ، والمال مال ربي الذي يحافظ عليه ويُنميّه له .

إذن : فالرُّشد وهو سلامة العقل وحسن التصرف ، شرط أساسي في تسليم المال لليتيم ؛ لأنه أصبح بالرُّشد أهلاً للتصرف في ماله .

وكلمة : ﴿ أَشُدَّهُ .. ﴾ (٢١) [الإسراء] أي : يبلغ شدة تكوينه ، ويبلغ الأشدَّ أي : تستوي ملكاته استواءً لا زيادة عليه ، فاعضاء الإنسان تنمو وتتربى مع نموه على مرَّ الزمن ، إلى أن يصل سنَّ الرُّشد ويصبح قادراً على إنجاب مثله ، وهذه هي سنُّ الأشدَّ أي : الاستواء .

(١) آتس الشيء : أدركه وأحسّه ببصره أو بطعمه وفكره . أي : علمتم وأدركتم إدراكاً معنوياً . [القاموس اللغوي ٢٧/١] .

لذلك أجلّ الله تعالى التكليف للإنسان إلى سنّ البلوغ : لانه لو كلفه قبل أن يبلغ ثم طرأ عليه البلوغ بعد التكليف لاحتجّ بما طرأ عليه في نفسه من تغيرات لم تكن موجودة حال التكليف .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ (٢١) [الإسراء]

﴿ الْعَهْدُ ﴾ ما تعاقد الإنسان عليه مع غيره عقداً اختيارياً يلتزم هو بنتائجه ومطلوباته ، وأول عقد أبرم هو العقد الإيماني الذي أخذه الله تعالى علينا جميعاً ، وأنت حرٌّ في أن تدخل على الإيمان بذاتك مختاراً أو لا تدخل ، لكن حين تدخل إلى الإيمان مُختاراً يجب أن تلتزم بعهد الإيمان ؛ لأن الله لا يريد منك قوالب تخضع ، ولكن يريد منك قلوباً تخضع ، ولو أراد الله منك قوالب تخضع ما استطاع واجد منك أن يشدّ عن الإيمان بالله .

لذلك خاطب الحق تبارك وتعالى رسوله بقوله : ﴿ لَمَلِكٌ بِأَخَعْ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) إِنْ نَشَأْ نُزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ (٤) [الشعراء]

فإنه لا يريد أعناقاً ، وإنما يريد قلوباً ، لكن يخلط كثير من الناس إن أمرته بأمر من أمور الدين فيقول : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. ﴾ (٢٥٩) [البقرة] نقول له : أنت لم تحسن الاستدلال ، المراد : لا إكراه في أن تدخل الدين ، ولكن إذا دخلت فطيك الالتزام بمطلوباته .

ومن باطن هذا العهد الإيماني تنشأ كل العقود ، لذلك يجب الوفاء بالعهود ؛ لأن الوفاء بها جزء من الإيمان ، فأنت حرٌّ أن تقابل فلاناً

أولا تقابله ، إنما إذا عاهدته على المقابلة فقد أصبحت ملزماً بالوفاء :
لأن المقابل لك قد رتب نفسه ومصالحه على أساس هذا اللقاء ، فإن
أخلفت معه العهد فكأنك أطلقت لنفسه حرية الحركة ، وقيدت حركة
الآخر .

وهذه صفة لا تليق أبداً بالمؤمنين ، وقد جعلها النبي ﷺ من
صفات المنافقين^(١) .

وقوله : ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً ﴾ (٢٤)

[الاسراء]

قد يكون المعنى : أى مسئولاً عنه ، فيسأل كل إنسان عن عهده
أوفى به أم أخلفه ؟

وقد يراد ﴿ مَسْئُولاً ﴾ أى : مسئول ممن تعاهد عليه أن ينفذه ،
وكانه عدى المسئولية إلى العهد نفسه ، فأنا حر وأنت حر ، والعهد
هو المسئول .

والحق سبحانه وتعالى يستعمل اسم المفعول فى مواضع تقول
للوهلة الأولى أنه فى غير موضعه ، ولكن إذا دقت النظر تجده فى
موضعه بليفاً غاية البلاغة ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسُورًا ﴾ (٤٥) [الاسراء]

هكذا بصيغة اسم المفعول ، والحجاب فى الحقيقة ساتر وليس
مستوراً ، ولكن الحق سبحانه يريد أن يجعل الحجاب صفيفاً ، كأنه

(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه ثلاثة منهن كان من نفاق حتى يدمها ، إذا حدث كذب ، وإذا حامد فخر ، وإذا عهد أخلف ، وإذا خاسم فهر » أخرجه مسلم فى صحيحه (٥٨) .
وكذا البطارى فى صحيحه (٢٤٥٩) .

نفسه مستور بحجاب الغير ، كما يصنع بعض العتريين سقائر البيوت من طبقتين ، فتصبح الستارة نفسها مستورة ، وكما في قوله تعالى : ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا ٥٧ ﴾ [النساء] أي : أن الظل نفسه مُظَلَّلٌ .

وانظر إلى حال المجتمع إذا لم تُرَاعَ فيه اليهود ، ولم تُحْتَرَمَ المواثيق ، مجتمع يستهين أهله بالوفاء وشرف الكلمة ، فسوف تجده مجتمعاً مُفَكِّكاً فَقَدَت فيه الثقة بين الناس ، وإذا ما فَقَدَت الثقة وضاع الرفاء وشرف الكلمة الذي تُدار به حركة الحياة فأعلم أنه مجتمع فاشل ، وليس أهلاً لرقى أو تقدم .

ولاهمية العهد في الإسلام نجده يتمدد بمجرد الكلمة ، وليس من الضروري أن يُسَجَّل في سجلات رسمية ؛ لأن المؤمن تتق في كلمته حتى إن لم تُوثَّق وتكتب .

ومن هنا وجد ما يسمونه بالحق القضائي وبالحق الديني ، فيقولون : هذا قضاء وهذا ديانة ، والفرق واضح بينهما ، ويمكن أن نضرب له هذا المثل :

هَبْ أَنْكَ أَخَذْتَ دَيْنًا مِنْ صَدِيقٍ لَكَ ، وَكَتَبْتَ لَهُ مُسْتَقْدًا بِهَذَا الدِّينِ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبُهُ . ثُمَّ قَابَلْتَهُ بَعْدَ أَنْ تَيَسَّرَ لَكَ السَّدَادُ وَوَقَّيْتُ لَهُ بِدَيْنِهِ . لَكِنَّهُ اعْتَذَرَ لِعَدَمِ وَجُودِ الْمُسْتَقْدِ مَعَهُ الْآنَ . فَقُلْتَ لَهُ : لَا عَلَيْكَ أَرْسَلَهُ لِي مَتَى شِئْتَ ، فَلَمْ تَصَوِّرْنَا أَنَّهُ أَرَادَ الْغَدْرَ بِكَ وَأَنْكَرَ سَدَادَ الدِّينِ ، فَالْقَضَاءُ يَقُولُ : لَهُ الْحَقُّ فِي اخْذِ دَيْنِهِ ، أَمَّا دِيَانَةُ فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ .

إذن : العهد الذي نعقده مع الناس يدخل تحت المسؤولية الدينية وليس القضائية .

ثم يقول الحق سبحانه :

هُوَ أَوفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ^(١) أَلِ الْمُسْتَقِيمِ
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا^(٢) ﴿٢٥﴾

تنتقل بنا الآيات إلى قضية من أخطر قضايا المجتمع . هذه القضية هي التي تضمن للإنسان نتيجة عرقه وثمار جهده وتعبه في الحياة . ويطمئن أنها عادة عليه لا على هذه الطبقة الطفيلية المتسلطة التي تريد أن تعيش على أكتاف الآخرين وتتغذى على دمائهم .

وبذلك ييأس الكسول الخامل ، ويعلم أنه ليس له مكان في مجتمع عامل نشيط ، وأنه إن تعادى في خموله فلن يجد لقمة العيش فيأخذ من ذلك دافعاً للعمل . وبذلك تزداد طاقة العمل ويرقى المجتمع ويسعد أفرادُه .

صحيح في المجتمع الإيمانى إيثار ، لكنه الإيثار الإيجابى النابع من الفرد ذاته ، أما الخطف والسرقة والاختلاس والغصب فلا مجال لها في هذا المجتمع ؛ لأنه يريد لحركة الحياة أن تستوعب الجميع فلا يتطفل أحد على أحد .

وإن كنا نحارب الأمراض الطفيلية التي تتغذى على دماء الإنسان فإن محاربة الطفيليات الأدمية أولى بهذه المحاربة . فما دُمْتَ قادراً

(١) القسطاس : الميزان والعدل . [القاموس القويم ١١٦/٢] والقسطاس المستقيم : أصل الموازين وأقومها ، [لسان العرب - مادة : قسط] .

(٢) أى : كمن عاقبة ومآلاً ومرجماً ونتيجة ، لأنه أقرب إلى الحق والعدل وبعبارة الخبير الكثير للناس . [القاموس القويم ٤٤/١] .

سورة الأعراف

٨٥٢٧

على العمل فيجب أن تعمل ، أما غير القادرين من أصحاب الأعذار فهم على العين والراس ، ولهم حق مكفول في الدولة وفي أعناق المؤمنين جميعاً ، وهذا هو التأمين الذي يكفله الإسلام لكل محتاج .

لذلك نقول للغني الذي يسهم في سد حاجة الفقير : لا تتأنف ولا تضجر إن أخذنا منك اليوم ؛ لأن الطاقة التي عملت بها واجتهدت وجمعت هذا المال طاقة وقدرة ليست ذاتية فيك ، بل هي هبة من الله يمكن أن تُنزع منك في أي وقت ، وتتبدل قوتك ضعفاً وغناك حاجة ، فإن حدث لك ذلك فسوف نعطيك ونؤمن لك مستقبلك .

لذلك على الإنسان أن يعيش في الحياة إيجابياً ، يعمل ويكدح ويسهم في رقي الحياة وإثرائها ، ولا يرضى لنفسه التماس والضمول ؛ لأن المجتمع الإيماني لا يسوى بين العامل والقاعد ، ولا بين النشيط والمتكاسل .

وهب أن شقيقتين اقتسما ميراثاً بينهما بالتساوي ؛ الأول عاش في ماله باقتصاد وأمانة وسعى فيه بجدّ وعمل على تنميته ، أما الآخر فكان مُسرفاً مُنحرفاً بذد كل ما يملك وتعد متحسراً على ما مضى ، فلا يجوز أن تُسوى بين هذا وذاك ، أو تأخذ من الأول لنُعطي للآخر ، إياك أن تفعل هذا لأن الإنسان وكذلك الدول - إذا أخذت ما ليس لها جعلها الله ما ليس عليها .

ولذلك لا يجوز أن تحقد على الغني طالما أن غناه ثمرة عمله وكمه ونتيجة سعيه ، وطالما أنه يسير في ماله سيراً معتدلاً ويؤدي ما عليه من حقوق للمجتمع ، ولندعه يعمل بكل ما يملك من طاقات

ومواهب ، وبكل ما لديه من طموحات الحياة ؛ لأن الفقير سوف يستفيد منه ومن طموحاته شاء أم أبى . فدفعه يجتهد ، وإن كان اجتهد في الظاهر لنفسه فإنه في الحقيقة يعود عليك أيضاً ، والخير في المجتمع تعود آثاره على الجميع .

نفترض أن أحد هؤلاء الأغنياء أراد أن يبني مصنعاً أو عمارة أو مشروعاً كبيراً ، فكم من العمال والصناع ، وكم من الموظفين والمهندسين سيستفيدون من هذا المشروع ؟ إن الغنى لن يملك مثل هذه الإنجازات إلا بعد أن يصبح ثمنها قوياً في بطون الفقراء ، وكسوة على أجساد الفقراء .

إذن : علينا أن ندع الغنى يجتهد ويسعى ؛ لأن المجتمع سوف يستفيد من سعيه واجتهاده ، وما عليك إلا أن تراقبه ، فإن كان سعيه في الحق فيها ونعمت ، وإن كان في غير الحق فلتضرب على يده .

واليك ما يضمن لك سعادة الحياة وسلامة الحركة فيها ، يقول تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ .. ﴾ (٣٥)

والحديث هنا لا يخص الكيل فقط ، بل جميع المقادير المستخدمة في حركة الحياة مثل المقادير الطولية مثلاً ، والتي تُقَدَّر بالمليمتر أو السنتيمتر أو المتر أو الكيلو متر وتُقاسُ بها الأشياء كُلُّها على حَسَبِهِ ، فالكتاب مثلاً يُقاس بالسنتيمتر ، والحجرة تُقاس بالمتر ، أما الطريق فيُقاس بالكيلومتر وهكذا .

إذن : فالتقدير الأولي يجب أن تتناسب وحدة القياس فيه مع الشيء الذي نقيسه . هذا في الطوليات ، أما في المساحات فيأتي

الطول والعرض ، وفي الأحجام : الطول والعرض والارتفاع . وفي الكتل يأتي الميزان .

إذن : فالحياة محكومة في تقديرات الأشياء بالكيل الذي يُبين الأحجام ، وبالميزان الذين يُبين الكتلة : لأن الكيل لا دخل له في الكتلة ، إنما الكتلة تُعرف بالميزان ، بدليل أن كيلو القطن مثلاً أكبر بكثير من كيلو الحديد .

ومعنى ذلك أن ميزان التقدير يجب أن يكون سليماً ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ .. (٣٥) ﴾ [الإسراء] يعنى : أعطوا المقادير على قدر المطلوب من الطرفين دون نقص .

وقد قال تعالى في آية أخرى : ﴿ وَيَلْ لِلْمُطَفِّينَ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) ﴾ [المطففين]

ومعنى المطففين الذين يزيدون ، وهؤلاء إذا اکتالوا على الناس ، أى : أخذوا منهم . أخذوا حَقَّهُمْ وانصافاً ، وهذا لا لَوْمَ عليه ، وإنما اللوم على : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) ﴾ [المطففين]

أى : إذا كَالُوا للناس أو وزنوا لهم ﴿ يُخْسِرُونَ ﴾ أى : ينقصون . هذا هو موضع النِّمِّ ومجال اللوم في الآية : لأن الإنسان لا يَلَامُ على أنه استوفى حَقَّهُ ، بل يَلَامُ على أنه لم يُسَرِّ بينه وبين الآخرين . ولم يعامل الناس بمثل ما يجب أن يعاملوه به .

ونلاحظ أن الكثيرين يفهمون أن التطفيف يكون في الكيل والميزان

فحسب ، لكنه أيضاً في السعر ، فالبايع الذي ينقصك الكيلو عشرون جراماً مثلاً فقد بخسك في الوزن ، وطفف عليك في الثمن أيضاً .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ .. ﴾ (٣٥) [الإسراء]
أي : اجعلوا الرزن دقيقاً مستقيماً لا جور فيه .

والمعامل يجد أن الحق سبحانه وتعالى حينما أراد دقة الأحجام في تعاملات الناس أمرهم بإيفاء الكيل حقه ، هكذا : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ .. ﴾ (٣٥) [الإسراء]

أما في الوزن فقد ركز على دقته ، وجعله بالقسطاس ، ليس القسطاس فحسب بل المستقيم ، إذن : لماذا هذه الدقة في الميزان بالذات ؟

لو نظرت إلى عملية الكيل لوجدتها واضحة مكشوفة ، قلما يستطيع الإنسان الغش فيها ، وكثيراً ما يتكشف أمره ويُعلم تلاعبه ؛ لأن الكيل أمام الأعين والتلاعب فيه مكشوف .

أما الوزن فغير ذلك ، الوزن مجال واسع للتلاعب ، ولدى التجار ألف طريقة وطريقة يخسرون بها الوزن دون أن يدري بهم أحد ؛ لأن الميزان كما تعلم رافعة من النوع الأول ، عبارة عن محور ارتكاز في الوسط ، وكفة القوة في ناحية ، وكفة المقاومة في الناحية الأخرى ، هأى نقص في الذراعين يفسد الميزان ، وهأى تلاعب في كفة القوة أو المقاومة يفسد الميزان .

ولو تحدثنا عن الأهيب البائعين في أسواقنا لطال بنا للمقام ؛ لذلك أكد الحق سبحانه وتعالى على الدقة في الميزان خاصة ؛ لأنه

مجال واسع للفش والخداع وأكل أموال الناس .

وسبق أن أوضحنا أن ميزان كل شيء بحسبه ، ويتناسب مع قيمته ونفاسته ، فالذي يزن الجير مثلاً غير الذي يزن اللوز ، غير الذي يزن الذهب أو الألماس ؛ لذلك من معاني (القسطاس المستقيم) أن يتناسب الميزان مع قيمة الموزون ، فالذي يبيع الذهب مثلاً يزن أشياء ثمينة مهما كانت قليلة في الميزان ؛ فإنها تساوي الكثير من المال .

لذلك فإن أهل الخبرة في هذه المسألة يقولون : احذر أن يدخل البائع رأسه قريباً من الميزان ؛ لأنه قد ينقع في كفة الميزان ، ولا شك أنك ستخسر كثيراً من جراء هذه النفخة !!

لذلك نقول لهؤلاء الذين أخذت أيديهم على الفش والخداع في البيع والشراء : أنت تبيع للناس شيئاً واحداً وتغشهم فيها ، وفي الوقت نفسه تشتري أشياء كثيرة من متطلبات الحياة ، فأعلم جيداً أنك إن غششت الناس في سلعة واحدة فسوف تُفَشَّ في مئات السلع ، وأنت بذلك خاسر لا محالة . مهما دارت بك الأوهام والظنون فحسبت أن المسألة في صالحك .

ولا تنس أن فوقك قيوماً ، لا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا تخفى عليه من أمرك خافية ، وسوف يُسلط عليك مَنْ يسقيك بنفس كأسك إلى أن تتبين لك حقيقة هذه الصفة الخاسرة ؛ لأنك إن عميت على قضاء الأرض فلن تعمى على قضاء السماء ، وسوف تذهب هذه الأموال التي اختلستها من أقوات الناس من حيث أنت ، كما قال النبي ﷺ : « من

أصاب مالا من مهاوش^(١) أذهب الله^(٢) في نهابر^(٣) ،

وكذلك في المقابل : مَنْ صدق الناس ، ووفى لهم في بيعه
وشرائه^(٤) وتعاملاته يسر الله له مَنْ يوفى له ويصدق معه .

ثم يقول تعالى : ﴿ ذَلِكْ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٣٥) [الإسراء]

(ذلك) أى : الوزن بالقسطاس المستقيم خير وأحسن (تأويلاً)
أى : عاقبة ، ومعنى ذلك أن المقابل له ليس خيراً ولا أحسن عاقبة .
فالذى يفسد الناس ويخدعهم يظن أنه يغشاه يزيد فى ماله ويجلب
الخير لنفسه^(٥) نقول له : أنت واهم . فليس فى الفس والبخس خير
والزيادة عن طريقه هى عين النقص^(٦) لأن الحق سبحانه وتعالى
سيجرئ الناس عليك فيفسدوك ، هذه واحدة ثم لا يلبث الناس أن
يكشفوا تلاعبك فى الكيل والميزان فينصرفون منك ويقاطعونك .

إذن : عدم الوزن بالقسطاس المستقيم لا هو خير ، ولا هو
أحسن عاقبة .

أما التاجر الصادق الذى يوفى الكيل والميزان ، فإن الله تعالى
يسر له مَنْ يوفى له الكيل والميزان ، وكذلك يشتهر بين الناس
بصدقه وأمانته ، فيقبلون عليه ويحرصون على التعامل معه . وهذا
هو المراد بقوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٣٥) [الإسراء] أى :
أحسن عاقبة .

(١) المهاوش : مكاسب السوء . فهو كل مال يُصاب من غير حِلِّه ولا يُدرى ما وجهه كالنسيب
والسرقة ونحو ذلك . [لسان العرب - مادة : هوش] .

(٢) النهابر : المهالك . أى : أذهب الله فى مهالك وأسر متبعدة [اللسان - مادة : نهير] .

(٣) أورده المجلد فى كتاب الخفاء (٢ / ٢١٢) وعزاه للضائى عن أبى سلمة الحمصى
مرفوعاً ، وأبو سلمة ضعيف ولا صحبة له . قال الثعلبى السجوى : لا يصح .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (٣٦)

ينتقل الحق سبحانه وتعالى إلى قضية أخرى تُنظِّم حركة الحياة ، والإنسان الذي استخلفه الله في الأرض وربَّه الحياة وأمدّه بالطاقات وبمقومات الحياة وضرورياتها .

وبعد أن تكفل له بالضروريات ، دكّه على الترقّي في الحياة بالبحث والفكر ، واستخدام العقل المخلوق لله والمادة المخلوقة لله بالطاقات المخلوقة لله ، فيترقى ويثري حياته ومجتمعه .

وحركة الترقّي والإثراء هذه لا تتم إلا على قضية ثابتة واضحة ، فإذا تحركت في الحياة بناءً على هذه القضية فسوف تصل إلى النتيجة المرجوة .

فمثلاً ، الطالب الذي يرغب في دخول كلية الحقوق مثلاً ، لديه قضية واضحة مجزوم بها ، فعندما يلتحق بالحقوق يجتهد ، ويصل من خلالها إلى طموحاته : لأنه سار على ضوء قضية القنع بها .

إذن : لا بد أن تُبنى حركة الحياة على قضايا ثابتة ، هذه القضايا الثابتة تجعل المتحرك في أي حركة وانقاساً من أن حركته ستؤدي إلى النتيجة المطلوبة ، فلو أردت مثلاً الذهاب إلى الإسكندرية أو إلى

(١) أي : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ، ولا من الآراء ولا من الأحداث ما لا تعرفه له دليلاً . ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

أسولن . فلن تتحرك إلا إذا تأكدت أن هذا الطريق هو الموصول إلى غايته . وكذلك حركة الحياة لا يمكن أن تتم إلا بناءً على قضايا حقيقية مضبوطة في الكون ، وهذا ما نسميه (العلم) .

وقد سبق أن أوضحنا معنى القضية ، وأنها المقولة التي يُحكم على قائلها بالصدق أو بالكذب . كأن نقول : الأرض كروية ، أو الشمس مضيئة ، أو القبر منير . وهذه القضايا تعطيني قضية علمية مجزومة بها وواقعة ، ويمكن أن تُدلل عليها . وهذا هو العلم .

أما الجهل فنأن تجزم بقضية ليست واقعية فهي قضية كاذبة ، وليس الجهل عدم العلم كما يعتقد البعض ؛ لأن عدم العلم أمية ، والامية ليس عنده قضية لا صادقة ولا كاذبة .

لذلك تجد الامية أطوع في التعلم من الجاهل ؛ لأن الامية بمجرد أن تُعلمه قضية ما يأخذها ويتعلمها ، أما الجاهل فيلزمك أولاً أن تُخرج من ذهنه القضية المخالفة ، ثم تُعلمه القضية الصادقة .

وقضايا الحياة يمكن أن تُقسم إلى قسمين :

قضايا تختلف فيها الأهواء .

وقضايا تتفق فيها الأهواء .

فالقضايا التي تختلف فيها الأهواء : هي القضية التي يخدم بها كل قائل لها فكرةً عنده فقط ، وإن كانت ضارة بغيره ، فلما دام الأمر قائماً على الأهواء فلا بد أن تختلف ، فكلُّ له مواء الخاص ، فلو أن لكل واحد قضية ما التقينا على شيء أبداً .

سورة الانعام

٨٥٢٥

وَصَدَقَ الْحَقُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هِينَ قَال : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ۖ ۞ ﴾ (٧١)

[المؤمنون]

إنن : فما المخرج من هذا الاختلاف والتباين ؟ المخرج أن يخرج كل واحد منا من هوى نفسه أولاً . ثم نرد القضية التي اختلفت فيها أهواؤنا إلى مَنْ لا هوى له .

وَرَبُّكَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى هُوَ وَحْدَهُ الَّذِي لَا هَوَى لَهُ ، وَنَحْنُ جَمِيعاً خَلَقَهُ ، وَكُنَّا عَنْده سَوَاءً ، لَيْسَ مَنَا مَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ نَسَبٌ أَوْ قَرَابَةٌ ، فَشَرَعَ اللَّهُ وَاحِدٌ لِلْجَمِيعِ ، وَلَا غَضَاضَةَ فَالْكَلَّ خَاضِعٌ لِهَذَا الشَّرْعِ مُتَّبِعٌ لَهُ : لِأَنَّهُ شَرَعَ الْخَالِقُ سَبْحَانَهُ لَا شَرَعَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ .

لِذَلِكَ اشتهر قولهم : « أَلِى الشَّرْعِ يَقْطَعُ حِسَابَهُ مَيُّخُوشِ دَم » . فَإِنَّا لَمْ أَخْضِعْ لَكَ ، وَأَنْتَ لَمْ تَخْضِعْ لِي ، بَلِ الْجَمِيعُ خَاضِعٌ لِلَّهِ تَعَالَى مُنْصَاعٌ لِأَمْرِهِ . إِذَنْ : اتْرَكُوا لِقَضَايَا الْأَهْوَاءِ اللَّهُ تَعَالَى يُشَرِّعُهَا لَكُمْ ، لَكِي تَرْتَاخُوا مِنْ تَسَلُّطِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ .

أَمَّا الْقَضَايَا الَّتِي تَتَّفَقُ فِيهَا الْأَهْوَاءُ فَهِيَ الْقَضَايَا الْمَادِيَّةُ الْفَاضِيَةُ عَلَى الْعَادَةِ الصُّمَاءِ الَّتِي لَا تُجَامِلُ أَحَدًا عَلَى حِسَابِ أَحَدٍ ، وَلَا مَانِعٌ أَنْ تَتَّبِعُوا الْآخَرِينَ فِيهَا : لِأَنَّكُمْ سَوْفَ تَلْتَلُونَ عَلَيْهَا قَهْرًا وَرَغْمًا عَنْكُمْ ، فَالْمَعْمَلُ الَّذِي تَدْخُلُهُ لِتَجْرِيَ التَّجَارِبُ الَّتِي تَرْتَاخُهَا الْقَضِيَّةُ مَا مَادِيَّةٌ أَوْ كِيمَاوِيَّةٌ مَعْمَلٌ مُحَادِدٌ لَا يَجَامِلُ أَحَدًا .

وَقَدْ سَبَقَ أَنْ قُلْنَا : إِنْ الْكَهْرِبَاءُ أَوْ الْكِيمِيَاءُ لَيْسَ فِيهَا رُوسِي وَأَسْرِيكِي : لِأَنَّ هَذِهِ أَشْيَاءَ مَادِيَّةٍ لَا خِلَافَ عَلَيْهَا ، أَمَّا الَّذِي جَعَلَ الْمَعْسَكَرَ الشَّرْقِيَّ يَخْتَلِفُ وَالْمَعْسَكَرَ الْغَرْبِيَّ هِيَ الْقَضَايَا الْأَهْوَاءِيَّةُ ، فَهَذَا شَيْعِي ، وَهَذَا رَاسِمَالِي .

لذلك ، قال النبي ﷺ وجمع بنفسه هذا المبدأ في الوجود الإيماني حينما رأى الناس يُؤْبَرُونَ النخل ، فأشار عليهم بعدم تأييره ^(١) ، فأطاعوه ولم يؤْبَرُوا النخل في هذا العام ، وكانت النتيجة أن شاخص النخل ولم يثمر ، وأثبتت التجربة الطبيعية أن ما أشار به رسول الله ﷺ ليس بصواباً .

يأتى هذا مَعْنً ؟ من محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله ، الذي يحرم على أن تأتى كل قضايا صادقة حاشية ، وما كان منه إلا أن قال : « أفتم أعلم بشئون دينكم » ^(٢) .

ليضع بذلك أسوة لعلماء الدين ألا يضيعوا أنوفهم في قضايا العاديات ، وقد قال الحق تبارك وتعالى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ .. ﴾ (٣٠) [البقرة]

ويقول ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » ^(٣) .

فإن أردت أن تتحرك في الحياة حركة سليمة مجدية ، وحركة متساندة مع إخوانك غير متناقضة ؛ فالحق سبحانه يقول : ﴿ لَا تَقْفُ مَا نُسَخَ بِهَ عِلْمٌ .. ﴾ (٣٩) [الاسراء] لكن تسيير في حركة الحياة على هدى وبصيرة .

(١) تأيير النخل : تثويجه وإصلاحه . [لسان العرب - مادة : أبر] .
(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٣٦٢) من حديث رافع بن خديج أنه قال حين أسفحت النخل ثمرها : « إنما أنا بشر ، إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به . وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنه أنا بشر » . وفي حديث أنس (٢٣٦٢) : « أفتم أعلم بأمر دينكم » .
(٣) أخرجه ابن أبي عمير في كتاب « السنة » (١٢/١) من حديث عبد الله بن عمرو ، وأورده ابن رجب الحنبلي في « جامع العلوم والحكم » (ص ٤٦٠) وضمه .

سورة الأنزلة

٨٥٢٧

﴿ لَا تَقْفُ ﴾ أى : لا تتبع ولا تتدخل فيما لا علم لك به ، كمن يدعى مثلاً العلم بإصلاح التليفزيون وهو لا يعلم ، فربما أفسد أكثر مما يصلح .

ومن هنا قال أهل الفقه : مَنْ قَالَ لَا أَدْرِي فَقَدْ أَفْتَى ؛ لأنه بإعلان عدم معرفته صرّف السؤال إلى مَنْ يَعْلَم . أما لَرِ أَجَابَ خطأ ، فسوف يترقّب على إجابته ما لَا تُحَمَّدُ عُقْبَاهُ ، والذي يسلك هذا المسلك فى حياته تكون حركته فى الحياة حركة فاشلة .

والفعل ﴿ يَقْفُو ﴾ مأخوذ من القفا وهو المؤخرة ، وقد قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ لَمْ نَقْنِصْ عَلَى آثَارِهِمْ بَرُوسًا .. ﴾ (٧٧) ﴿ [الحديد] أى : أتبعناهم . ويقفرو أثره أى : يسير خلفه .

وحينما نصح أحدهم رجلاً يريد أن يتزوج قال له ^(١) : لَا تَتَّخِذْهَا حَنَانَةً ، وَلَا مَنَانَةً ، وَلَا عُشْبَةَ الدَّارِ ، وَلَا كَبَّةَ الْقَفَا .

فالحنانة التى لها ولد من غيرك يُدْكِرُهَا دائماً بآبئيه فتحنّ إليه ، والمنانة التى لديها مال تمنّ به عليك ، وعُشْبَةُ الدَّارِ هى المرأة المسنّاء فى المنبتِ السوء والمستنقع القذر ، وكَبَّةُ الْقَفَا هى التى لا تعيب الإنسان فى حضوره ، وتعيبه وتذمه فى غيبته .

والعلم هنا يراد به العلم المطلق ؛ لأن الكثير من الناس كان يعتقد أن العلم يعنى العلم الدينى فقط . لكن العلم هو كل ما يُثْرى حركة الحياة ، والعلم طمان :

- علم دينى ، وهو الذى يقضى على الأمواء ، ويؤخّدها إلى هوى واحد هو الهوى الإيمانى .

(١) أورده ابن منظور فى لسان العرب - مادة : حنن ، عصب ، من وصية أب لابنه أراد الزواج .

وهذا العلم يتولاه الخالق سبحانه ، وليس لنا دَخْلُ فيه ؛ لأن الصانع أدرى بصنْعته ، وهو الذى يضع لها قانون صيانتها ؛ لأنه يعلم ما يصلحها وما يفسدها .

وكما أنك لا تذهب إلى الجزار ليضع لك قانون صيانة التلفاز مثلاً ؛ كذلك لا تطلب قانون صيانة الإنسان إلا من خالقه عز وجل : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) [الملك]

وهذا النوع من العلم قال الله تعالى عنه : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا .. ﴾ (٧) [الحشر]

- فليس لنا أن نتدخل فيه ، أو نزيد عليه ؛ لأنه منهج الله الذى جاء به ، الفعل ولا تفعل ، ، وهو منهج لا يقبل الزيادة أو التعديل ، فما كان فيه أمر ونهى فعليك الالتزام به ، وإلا لو خرجت عن هذا الإطار الذى رسمه لك ربك وخالفك فسوف تحدث فى الكون فساداً بترك الأمر أو بإتيان النهى . أما الأمور التى تركها الخالق سبحانه ولم يرد فى شأنها أمر أو نهى فانت حر فيها ، تفعل أو لا تفعل .

والمعامل فى شرع الخالق سبحانه يجد أمور التكليف بأفعل ولا تفعل قليلة إذا ما فحست بالأمور التى ترك لك الحرية فيها ، إذن : قدح لربك وخالفك والاعلم بك مجالاً يحكم من خلاله حياتك وينظمها لك ، ألا يجدر بنا ونحن عباده وصنْعته أن نُحْكَمَ فى أمور ديننا ، ونُخْرِجَ أنفسنا مما اختص به سبحانه ؟

- أما النوع الآخر من العلم ، فهو العلم المادى التجريبي الذى لا يخضع للالهواء ، فقد جعله الخالق سبحانه مجالاً للبحث والتسايق ،

سورة الأنعام

﴿٨٥٣﴾

ومضماراً يجرى فيه الجميع : لأنهم في النهاية سيلتقون فيه قهراً
ورغمًا عنهم . وقد أعطانا الحق سبحانه وتعالى مثلاً لهذا النوع من
العلم ، فقال تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا
وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ
وَالْدَوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ .. (٢٨) ﴿

فذكر الحق سبحانه أجناس الوجود كلها : الإنسان ، والحيوان ،
والنبات ، والجماد . ثم ختم ذلك بقوله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ .. (٢٨) ﴾

فهذه ظواهر الكون ، اربّع فيها كما شئت بحثاً ودراسة ، وإن
أحسنّت الإيمان فيها فسوف تُوصّلك إلى ظواهر أخرى تُثري حياتك
وتُرفّئها ، فالذي اكتشف عصر البخار ، والذي اكتشف العجلة
والكهرباء والمجاذبية وغيرها لم يخلق جديداً في كَوْنِ الله ، إنما أحسن
النظر والتأمّل فتوصّل إلى ما يُريح المجتمع ويُسعدّه .

لذلك ، فالحق سبحانه وتعالى يُحدّثنا أن تمرّ على ظواهر الكون
في إعراض وغفلة ودون تمعّن فيها : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمُوتِ
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٨) ﴿

والذين عبّروا عن هذه الإنجازات العلمية بكلمة (الاكتشافات)
كانوا أمّاء في التعبير عن الواقع الفعلي ، فهم لم يخلقوا جديداً في
الكون ، فكلّ هذه الأشياء موجودة ، والفضل لهم في الاهتمام إليها

واكتشافها ، ومن هنا فكلما (اختراع) ليست دقيقة في التعبير عن هذه الاكتشافات .

فإذا كان الحق سبحانه نهانا عن تتبع ما ليس لنا به علم ، فماذا تتبع ؟ تتبع ما تعلمه وما نتيقن منه من علوم ، فإن كانت في الدين تركناها للخالق سبحانه يُقَنِّنْهَا لَنَا ، وإن كانت في أمور الدنيا أعملنا فيها عقولنا بما ينفعنا ويُثَرِّى حَيَاتِنَا : لذلك تكلم الحق سبحانه بعد ذلك عن وسائل إدراك العلم ، فقال : ﴿ إِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (٣٦)

[الاسراء]

وما دام الحق سبحانه قد نهانا عن تتبع ما لا نعلم ، وأمرنا أن نسير على ضوء ما نعلم من العلم اليقيني فلا بد أن يسأل المرء عن وسائل العلم هذه ، لأنه لولا وسائل الإدراك هذه ما علم الإنسان شيئاً ، وهذا واضح في قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُم السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨)

[النحل]

وهل يشكر الإنسان إلا على حصيلة أخذا ؟ هذه الحصيلة هي العلم .

وهذه الحواس تُؤَدِّي عملها في الإنسان بمجرد أن تنشأ فيه ، وبعد أن يخرج إلى الحياة ، والبعض يظن أن الطفل الصغير لا يفهم إلا عندما يكبر ويستطيع الكلام والتفاهم مع الآخرين ، والحقيقة أن الطفل يدرك ويميّ من الأيام الأولى لولادته .

ولذلك ، فإن علماء وظائف الأعضاء يقولون : إن الطفل يُولد

سورة الأعراف

٨٥٤٦

ولديه ملكات إدراكية سمّاها العلماء احتياطاً « الحواس الخمس الظاهرة » . وقد كان احتياطهم في محله لأنهم اكتشفوا بعد ذلك حواس أخرى ، مثل حاسة العضل مثلاً التي تُميّز بها بين الخفيف والثقيل .

وإن كانت حواس الإنسان كثيرة فإن أهمها : السمع والبصر ، وقد وردت في القرآن بهذا الترتيب ، السمع أولاً ، ثم البصر لأن السمع يسبق البصر ، فالإنسان بمجرد أن يُولد تعمل عنده حاسة السمع ، أما البصر فإنه يتخلف عن السمع لعدة أيام من الولادة ، إذن : فهو أسبق في أداء مهمته ، هذه واحدة .

الأخرى : أن السمع هو الحاسة الوحيدة التي تؤدّي مهمتها حتى حال النوم ، وفي هذا حكمة بالغة للخالق سبحانه . فبالسمع يتم الاستدعاء من النوم .

وقد أعطانا الخالق سبحانه صورة واضحة لهذه المسألة في قصة أهل الكهف ، فلما أراد سبحانه أن يناموا هذه السنين الطوال ضرب على آذانهم وعطل حاسة السمع لديهم ، وإلا لُما تمكّنوا من النوم الطويل ، ولأزعجتهم الأصوات من خارج الكهف ، فقال تعالى : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝١١ ﴾ [الكهف]

ولم يسبق البصر السمع إلا في آية واحدة في كتاب الله تعالى وهي : ﴿ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا ۝١٢ ﴾ [السجدة]

والحديث هنا ليس عن الدنيا ، بل عن الآخرة ، حيث يفرّج الناس من عوّلها فيقولون : ﴿ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا ۝١٣ ﴾ [السجدة] لأنهم في الآخرة أبصروا قبل أن يسمعوا .

فالسَّمْعُ أوَّلُ الحواسِّ ، وهو أهمُّها في إدراك المعلومات ، حتَّى الذي يأخذ معلوماته بالقراءة سَمِعَ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ ، فَتَعَلَّمَ أوْلاً بِالسَّمْعِ أَلْفَ بَاءٍ ، فَالسَّمْعُ أوْلاً فِي التَّعَلُّمِ ، ثُمَّ يَأْتِي دَوْرُ البَصَرِ .

والَّذِي يَتَّبِعُ الآيَاتِ الَّتِي وَرَدَ فِيهَا السَّمْعُ وَالْبَصَرُ سَيَجِدُهَا جَاءَتْ بِإِفْرَادِ السَّمْعِ وَجَمْعِ البَصَرِ ، مِثْلَ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ .. ﴾ (١)

[السجدة]

إِلَّا فِي هَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي نَحْنُ بِصَدَدِ الْحَدِيثِ عَنْهَا جَاءَتْ : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (٢٦)

[الإسراء]

لِمَاذَا ؟ وَمَا الْحِكْمَةُ مِنْ إِفْرَادِهَا هُنَا بِالذَّاتِ ؟

وَقَبْلَ أَنْ نُوَضِّحَ الْحِكْمَةَ هُنَا يَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ السَّمْعَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَمَا دَامَ الْمُتَكَلِّمُ هُوَ اللَّهُ فَلَا بُدَّ أَنْ تَجِدَ كُلَّ كَلِمَةٍ دَقِيقَةً فِي مَوْضِعِهَا ، بَلِيقَةً فِي سِيَاقِهَا .

فَالسَّمْعُ جَاءَ بِصِيفَةِ الْإِفْرَادِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَتَعَدَّدُ فِيهِ الْمُصْمَرُ بِالنِّسْبَةِ لِلسَّمْعِ ، فَلِذَا حَدَّثَ الْآنَ صَوْتَ تَسْمَعُهُ جَمِيعاً ، فَهُوَ وَاحِدٌ فِي جَمِيعِ الْأَذَانِ .

أَمَّا البَصَرُ فَهُوَ خِلَافُ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّ أَمَامَنَا الْآنَ مَرَائِيَ مُتَعَدِّدَةٌ وَمَنَاطِرُ مُخْتَلِفَةٌ ، فَانْتَ تَرَى شَيْئاً ، وَأَنَا أَرَى شَيْئاً آخَرَ ، فَوَحْدَةُ السَّمْعِ لَا تَنْطَبِقُ عَلَى البَصَرِ ؛ لِذَلِكَ أَفْرَدَ السَّمْعَ وَجَاءَ البَصَرُ بِصِيفَةِ الْجَمْعِ .

أَمَّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ .. ﴾ (٢٦) [الإسراء] فَقَدْ

ورده البصر هنا مفرداً ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى يتحدث عن المسؤولية ، مسئولية كل إنسان عن سمعه وبصره ، والمسئولية أمام الحق سبحانه وتعالى فردية لا يُسأل أحد عن أحد ، بل يُسأل عن نفسه فحسب ، فناسب ذلك أن يقول : السمع والبصر ؛ لأنه سيُسأل عن بصر واحد هو بصره .

فالإنسان - إذن - مسئول عن سمعه وبصره وغواضه من حيث التلقى ، تلقى القضايا العلمية التي سنسير عليها في حركة حياتنا ، وكذلك من حيث الإطراء ، فكان الحق سبحانه وتعالى يقول للآذن : لا تسمى إلا خيراً ، ولا تلقى إلا طيباً ، ويا مربي النشء لا تُسمعه إلا ما يدعو إلى فضيلة ، ولا تعط لأذنه إلا ما يصلح حياته ويثريها .

ويقول للعين : لا ترى إلا الحلال الذي لا يهيج غرائذك إلى الشهوات ، ويا مربي النشء احجب عنه ما يثير الغرائز ويفسد الحياة ؛ وبذلك نربي في المجتمع المعلومات الصحيحة التي تنبني عليها حركة حياته .

وما دمت مسئولاً عن أعضائك هذه المسئولية ، ومجاسياً عنها ، فإياك أن تقول : سمعت وأنت لم تسمع ، وإياك أن تقول : رأيت وأنت لم تر ، إياك أن تتعرض لشهادة تدلى فيها بغير ما تعلم وتتيقن . أو تتبنى قضية خاطئة وتبنى عليها حركة حياتك ؛ لأن المعنى على مقدمات فاسدة ينتج عنه نتائج فاسدة ، وما بُنى على مقدمات صحيحة أنتج النتيجة الصحيحة .